

2009年5月
(第5期,总第145期)

社会科学家
SOCIAL SCIENTIST

May, 2009
(No.5, General No.145)

【哲学与当今世界】

儒家生态思想的特点及价值

罗顺元

(厦门大学 人文学院哲学系, 福建 厦门 361005)

摘要 儒家生态思想的重要特点主要表现为“天人合一”整体自然观,仁民爱物、和谐共存的生态伦理,保护自然、生态消费和可持续发展的生态理念。在历史上,它对我国先民们在处理人与自然的关系时有重要的影响,主要体现在农业生产领域和对环境、资源等的保护上。今天,儒家生态思想在如何处理人与自然关系的问题上仍然具有重要价值,因为它有助于消除当前的生态危机,有利于建立和谐的“人类——自然”关系。

关键词 生态思想 生态 儒家 生态哲学

中图分类号 B222

文献标识码 A

文章编号 1002-3240(2009)05-0007-05

中国的传统儒家生态思想,一方面与世界其他古代文明中心相比,表现出鲜明的中国特色;另一方面与现代生态思想相比,又体现出古代的、传统的特点。生态学作为一个学科名词,是德国博物学家海克尔(E. Haeckel)于1866年在其《普通生物形态学》一书中首先提出来的,他认为“生态学是研究生物及环境间相互关系的科学”^[1]。但是,生态思想的出现要比“生态学”早得多。中国是四大文明古国之一,历史源远流长,据考证,在“6000-8000年以前中国人的生态学观念和生态学思想”就已产生^[2]。

一、儒家生态思想的一些重要特点

从中国传统文化演变的历史看,中国传统文化是以儒家文化为正统,以道家文化以及汉代以后传入中国的佛教文化为补充构成核心支柱^[3]。由于儒家在中国历史上的长期的统治地位,他对中国的影响是最大的。儒家文化含有丰富的生态思想,其特点主要体现在以下方面。

(一)“天人合一”整体自然观

“天”有多种解释,“古人释天不下30种”^[4],但儒家的“天”大体上看主要有两种含义,一种是“义理之天”,另一种即是“自然之天”^[5]。体现生态思想的“天”是后一种意思,“天”即是自然界和自然界的规律、法则。“天人合一”的含义是:人是自然界的一部分,人与

自然应该和谐统一,在处理人与自然关系时,要追求和谐统一,因为只有做到人与自然的和谐统一,才能达到人类生存和发展的理想境界。子曰:“天何言哉!四时行焉,百物生焉,天何言哉?”(《论语·阳货》)这里的“天”就是自然之天。孔子提倡人们办事要符合自然规则,要顺“天”,要“畏天命”(《论语·季氏》)和“唯天为大”(《论语·泰伯》)。《周易》是儒家的六经之首,《周易·文言》曰:“夫大人者,与天地合其德,与日月合其明,与四时合其序”。同时《周易》也肯定人的主动性,要掌握天地运行规律,辅助其良性发展,如“裁成天地之道,辅相天地之宜”(《周易·象》)。儒家之中比较强调人的主动性的代表是荀子,他在《荀子·天论》中说:“天行有常,不为尧存,不为桀亡”,但是人如果在“明于天人之分”,“不与天争职”,遵守自然规律(“官人守天,而自为守道也”)的前提下,“制天命而用之”,“应时而使之”,就能够为人类谋福利(“序四时,裁万物,兼利天下”(《荀子·王制》))。他认为人和天地万物应当和谐存在,“万物各得其和以生,各得其养以成”(《荀子·天论》)。

到了汉代,这种思想得到了进一步发展,大儒董仲舒明确提出了“天人之际,合而为一”(《春秋繁露·深察名号》),指出人与自然是一个有机的整体,“天地人,万物之本也。天生之,地养之,人成之。”“三者相为手足,合以成体,不可一无也”(《春秋繁露·立元神》)。正式提出“天人合一”这一名称的是宋代的张载,他在《正蒙·乾称》中说:“儒者则因明致诚,因诚致

收稿日期 2009-03-23

作者简介 罗顺元(1982-) 厦门大学人文学院哲学系博士生,主要研究方向为科学哲学和科学思想史。

明 故天人合一”。不过他这里讲的是个人修为达到的境界。到了明清之际,王夫之说:“夫《易》,天人之合用也。天成乎天,地成乎地,人成乎人,不相易者也。天之所以天,地之所以地,人之所以人,不相离者也^[6]”,这里充分体现了整体自然观,把天、地、人三者看作是一个不可分离的和谐整体。

(二)仁民爱物、和谐共存的生态伦理

“仁爱”思想是儒家的核心,对人要“仁”,并且以此推广开,对待天地万物要“爱”。“樊迟问仁,子曰:‘爱人。’”(《论语·颜渊》)孔子的“仁爱”只限于人,孟子将“仁爱”推广到物。孟子曰:“仁者爱人”(《孟子·离娄下》),又曰:“君子之于物也,爱之而弗仁;于民也,仁之而弗亲。亲亲而仁民,仁民而爱物”(《孟子·尽心上》)。当然,孟子的“仁爱”也是有等级差别的,对“亲人”要“亲”,对“人民”要“仁”但不要“亲”,对“物”要“爱”但不要“仁”。“亲”、“仁”、“爱”是孟子“仁爱”观里的三种不同层次,这样他的“仁爱”思想由“亲亲、仁民”逐步扩展到对万物“爱”。

往后,这种“爱物”的思想在儒家中得到了进一步发展。董仲舒说:“质于爱民,以下至于鸟兽昆虫莫不爱。不爱,奚足谓仁?”(《春秋繁露·仁义法》),他的“仁”不仅包括“爱民”,还包括爱“鸟兽昆虫”,将“仁”的内涵拓展到自然万物。到宋代,这种把大自然视为“同类”,视为“自己的一部分”的“爱物”思想得到了更为系统的阐述。宋代著名儒学家张载提出了“物与民胞”的思想,他说:“乾称父,坤称母;予兹藐焉,乃混然中处。故天地之塞,吾其体;天地之帅,吾其性。民吾同胞,物吾与也。”(《西铭》)。程颢提出了“与物一体”论:“学者须先识仁。仁者,浑然与物同体”,又“仁者,以天地万物为一体,莫非己也。认得为己,何所不至?若不有诸己,自不与己相干;如手足不仁,气已不贯,旨不属己”(《二程遗书》卷二),再又“若夫至仁,则天地为一身,而天地之间,品物万形为四肢百体。夫人岂有视四肢百体而不爱者哉?”(《二程遗书》卷四)。

(三)保护自然,生态消费,可持续发展

儒家向来注重保护自然资源,“取物不尽物”,反对滥捕滥杀;主张“取之有度”、“用之有节”的节俭生态消费观,反对奢侈浪费;主张遵循自然规律,“取物以顺时”,禁止砍伐幼苗、捕获幼崽。《论语·述而》曰:“子钓而不纲,弋不射宿。”。因为用网捕鱼会“一网打尽”,大鱼小鱼都会被捕,而射杀窝中的鸟则会损伤鸟巢,大鸟小鸟都被打尽。这充分反映了孔子的保护生态自然,“取物不尽物”的生态消费观念。子曰:“饭蔬食饮水,曲肱而枕之,乐亦在其中矣。”(《论语·述而》)儒家文献《左传·庄公二十四年》说:“俭,德之共也;侈,恶之大也。”明确提出“俭”是“共德”,“奢”是“大恶”。《国语·鲁语(上)》曰:“财不过用”,《礼记·王制》曰:“量入以为出”。

《礼记·祭义》说:“曾子曰:‘树木以时伐焉,禽兽以时杀焉。夫子曰:‘断一树,杀一兽,不以其时,非孝也。’””《逸周书·大聚解》曰:“春三月,山林不登斧,以成草木之长。夏三月,川泽不入网罟,以成鱼鳖之长。”这便是儒家的取物顺时观念,要根据大自然的节奏、生命的节律,在适当的时候才能“取”,为的就是能持续拥有自然资源,使其既满足人们需要又不至于枯竭。又《礼记·月令》曰:“孟春之月……命祀山林川泽,牺牲毋用牝。禁止伐木,毋覆巢,毋杀孩虫,胎夭飞鸟,毋麝毋卵”,“仲春之月……毋竭川泽,毋漉陂池,毋焚山林”,“孟夏之月……毋伐大树。”孟子在这方面的叙述更为系统,他说:“不违农时,谷不可胜食也;数罟不入洿池,鱼鳖不可胜食也;斧斤以时入山林,材木不可胜用也;谷与鱼鳖不可胜食,材木不可胜用,是使民养生丧死无憾也。养生丧死无憾,王道之始也。”(《孟子·梁惠王上》)荀子的论述更进一步,他在《荀子·王制》中相关论述甚至具有建立生态农场的思想,他说:“圣王之制也:草木荣华滋硕之时,则斧斤不入山林,不夭其生,不绝其长也。黿鼉鱼鳖鳅鱣孕别之时,罔罟毒药不入泽,不夭其生,不绝其长也。春耕、夏耘、秋收、冬藏,四者不失时,故五谷不绝,而百姓有余食也。污池渊沼川泽,谨其时禁,故鱼鳖优多而百姓有余用也。斩伐养长不失其时,故山林不童而百姓有余材也。”这里的“圣王之制”是说要在生态环境中建立合理的采收和保护机制,使人们的耕种畜养与采收砍伐都处于适当的时机,一方面保护资源,使资源可持续利用,另一方面又能让百姓能得到足够的物质。

二、儒家生态思想的历史意义

儒家是中国历史上最有影响力的学派,至汉武帝接受董仲舒的建议,“罢黜百家,独尊儒术”后,儒家思想在中国两千多年的封建社会里绝大多数时间都是居于统治地位。在先秦时期,儒家虽然作为诸子百家之一,是当时的显学,具有巨大的影响力。而儒家生态思想的影响主要表现在处理人与大自然的关系方面,如农业生产、环境、资源保护等。

(一)对传统农业的积极影响

中国是典型的传统农业古国,“具有上万年的农业发展史^[7]”,农业是中国文化的根基。勤劳智慧的中国人民在长期的劳作耕耘过程中创造了自己独特的农业模式,拥有与世界其他民族不一样的农业生产理念。儒家生态思想对我国传统农业影响深远。中国传统农业就是一种生态或者生态化的农业。

儒家代表之一《荀子·天论》说:“天有其时,地有其财,人有其治,夫是之谓能参”,是说天、地、人三者各有其特点,三者并立而存,是一个统一的系统。在农业上需要把这三者配合好,发挥各自的用处,如果能

够“上得天时,下得地利,中得人和”,那么就会“则财货浑浑如源泉,汭汭如河海,暴暴如丘山,不时焚烧,无所藏之。”(《荀子·富国》)但是如何才能把“天”、“地”、“人”三者很好地结合起来呢?荀子又说:“农夫朴力而寡能,则上不失天时,下不失地利,中得人和而百事不废。”(《荀子·王霸》)意思是说,农民朴实而尽力地进行耕种,就得到“天时”、“地利”与“人和”。杂家的吕不韦等人吸取儒、道、墨、农等各家精华后,在《吕氏春秋》中说:“夫稼,为之者人也,生之者地也,养之者天也”(《吕氏春秋·审时》),提出了专门应用于农业领域的“天、地、人”关系,即农业中的“三才论”思想。这里的“天”是自然的天,即自然界以及天气、季节、农时等;“地”即耕地及其肥力、理化状况等;“人”是指耕作者。这就对农田生态生态系统进行了直接而明白的概括,即农作物是在人的管理下,依靠自然(“天、地”因素)而生长的,只有把“天、地、人”这三大制约因素协调好,农业才会兴旺发达,长盛不衰。在以后的传统农业发展过程中,先民们都根据“三才论”生态系统思想,把“顺天时”、“肥地力”和“重人力”三者的有机结合作为农业生产中的重要因素来抓。

西汉的《汜胜之书》很注重对“天时”和“地宜”的把握,其中记载说:“凡耕之本,在于趣时和土,务粪泽,早锄早获”,“得时之和,适地之宜,田虽薄恶,收可亩十石”等等。西汉的刘安著《淮南子·主术训》说“上因天时,下尽地财,中用人力,是以群生遂长,五谷蕃殖。”《四民月令》传承《礼记·月令》的风格把农业生产活动按月进行安排。在土壤肥力方面,魏晋以前的先民们,主要依靠轮作休闲的办法来恢复提高土壤肥力。北魏贾思勰的《齐民要术》对于气候和土壤有较为系统的论述,他一方面归纳了我国黄河中下游的气候特点,另一方面论述如何保持和提高地力,他提出用“作物轮栽”代替轮作休闲,既提高土地利用,又能保持地力。贾思勰说:“顺天时,量地利,则用力少而成功多。”(《齐民要术·种谷第三》)还有通过绿肥来提高地力,“凡美田之法,绿豆为上,小豆、胡麻次之。悉皆五、六月中种,七月、八月犁种杀之,为春谷田,则亩收十石,其美与蚕矢、熟粪同。”(《齐民要术·耕田第一》)这是一种生态施肥法,利用了豆科植物的天然固氮功能使土地增加肥力。陈旉在《农书》中说:“故农事必知天地时宜,则生之蓄之,长之育之,无不遂矣。”“然则顺天地时利之宜,识阴阳消长之理,则百谷之成,斯可必矣。”“顺天时”和“因地宜”也是《王祯农书》的主导思想,“四时各有其务,十二月各有其宜,先时而种,则失之太早而不生;后时而艺,则失之太晚而不成。故曰:虽有智者,不能冬种而春收。”(《王祯农书·授时篇第一》)即,农作物必须顺天时而种。又“九州之内,田各有等,土各有差,山川阻隔,风气不同,凡物之种,各有所宜。故宜于冀、兖者,不可以青、徐论;宜于

荆、扬者,不可以雍、豫拟,此圣人所谓‘分地之利’者也。”(《王祯农书·地利篇第二》)即强调农作物应该要“地宜”。

在这种“天、地、人”三者有机统一的整体论的指导下,我国的农业生产一直都是一种可持续发展的农业,一种生态化的农业。我国很早就出现了人工生态农业的雏形。明朝时,人们将低洼地挖成水塘,用挖出的泥土堆高周围地面,池养鱼,地种庄稼。同时,人们注重充分循环利用物质,如用农作物的糠秕、糟粕、稿秆饲畜,又用家畜的粪便肥田,使农业成为一个有机生产整体,该“农(粮、果、蔬)-畜-鱼”人工生态农业模式见于《戒庵老人漫笔》中记载的谈参的农业经营^[8]。类似的农业模式在明末又出现于湖州,但内容有所变化,为“农(稻、麦、油、菜)-畜(猪、羊)-桑-蚕-鱼”,清初在条件相仿的嘉兴、桐乡和苏州震泽地区也出现了相似的人工生态农业,清初在珠江三角洲地区出现了种果养鱼的基塘生态农业^[9]。明清时期,广东的生态农业类型已经成多样化,有基塘农业、稻田养鱼、稻田养鸭、黄蚁防治柑橘害虫、植物农药防治害虫等生态农业,还延伸到近现代^[9]。即使是现在,一些地方的传统农业仍在运行着。2005年4月浙江省青田县被联合国粮农组织(FAO)列为全球首批4个重要农业文化遗产保护地之一,原因是该地区的“传统的稻鱼共生生态农业模式”具有了700多年的历史^[10](存在争议,另一文说有1200多年的历史^[11])。这个生态系统是水稻为鱼遮挡阳光提供栖息之处,鱼食杂草害虫利于水稻生长,而且鱼粪能肥沃水田。

“民以食为天”,农业向来都是中国的立国之本,它在中国几千年的历史中都是位于核心地位,它的兴旺与否与中国的存亡兴衰休戚相关。正是因为中国传统农业几千年来长盛不衰,所以才造就了一个辉煌灿烂的中华文明。美国农业部土地管理局局长(King)1911年在《四千年的农民》一书中所指出,中国传统农业长盛不衰的秘密在于中国农民勤劳、智慧、节俭,善于利用时间和空间提高土地利用,并以人畜粪便和一切废弃物、塘泥等还田培养地力^[12]。其实,这里他说的关键就是“还田培养地力”,也就是物质循环利用的生态理念。换句话说,传统农业数千年不衰的秘诀就在于它是生态型的循环农业,就在于农业的指导理念是“天、地、人”有机统一的整体生态思想观,而这与统治阶级的主流意识——儒家的生态思想更是一脉相承,息息相通。

(二)对环境、资源的积极保护作用

首先,由于儒家在中国的长期统治地位,他的生态思想势必会影响广大民众,使人们在处理人与自然的的关系时,自觉体现出儒家的“仁民爱物,和谐共存”和“保护自然,生态消费,可持续发展”的生态理念。例如在捕鱼时就会“网罟必用四寸之目,鱼不满尺,市不

得粥,人不得食^①”;在利用自然资源时就会注重它的可持续性,不会过度索取而使其枯竭,因为“竭泽而渔,岂不获得?而明年无鱼;焚藪而田,岂不获得?而明年无兽”(《吕氏春秋·义赏》)。其次,居于主流的统治思想必然会引起国家制定出各种法令来保护自然,而事实上也确实如此。《国语·鲁语上》曾记载:大臣里革因宣公夏天在泗水中用网捕鱼而大胆断其网,并斥责其“贪无艺也”之后,宣公说,“吾过而里革匡我,不亦善乎!”这足以反映当时环保方面的行政法规能得到上行下效^[13]。秦汉及以后,我国历朝历代都发布过相关的环境保护法令。湖北云梦秦简中《田律》规定:“春二月,毋敢伐林木山林及壅堤水。不夏月,毋敢夜草为灰……毋……毒鱼鳖,置阱罔,到七月而纵之。”条文中对林木、鸟、兽、鱼等实施了具体的保护措施,对违规处罚作了具体的规定。《淮南子·主术训》曰:“故先王之法,敝不掩群……不涸泽而渔,不焚林而猎。”可见王法中的保护大自然的条令。西汉元康二年(公元前64年)六月,汉宣帝刘询曾下过一道诏书:“其令三辅毋得以春夏摘巢探卵,弹射飞鸟,具为令。”^[14]贞观四年(公元630年),对历代帝王陵寝及烈士墓等地,令“勿得畜牧”。十一年(公元637年)又诏,“仍禁畜牧樵采”。开元四年(公元716年)三月,对一些名山“仍禁断樵采”^[15]。唐朝的法律规定,“诸于山陵兆域内失火者徒二年,延烧林木者流二千里”^[16],对于乱砍滥伐者视同盗贼处罚,“诸……毁伐树木稼穡者准盗论”^[16]。“以后的宋朝、明朝也有类似的规定”^[16]。这样,一方面从思想道德层面进行教育,另一方面从法律层面进行硬性规定,可见中国古代对环境、资源保护的力度是很大的。

三、儒家生态思想的现代价值

中国传统儒家生态思想在如何处理人与自然关系的问题上于今仍然具有重要价值,因为它有利于消除生态危机,建立和谐的“人类-自然”关系。

当今世界,人与自然的矛盾十分突出,能源枯竭、污染严重、土地荒漠化、臭氧空洞(导致紫外线威胁)……整个世界正在日益变得不适合人类生存。1962年美国生物学家R.卡逊通过长期的调查,在《寂静的春天》描绘了滥用杀虫剂、除草剂、杀菌剂等农药对环境的严重污染,如果不采取措施的话,也许不久的将来整个地球都会变得像她描绘的“小镇”那样“寂静”,所有的生物都不复存在。由于人们对氟利昂(CFC)和其它一些氯氟烷烃的大量使用,使地球出现了巨大的臭氧空洞。根据美国宇航局统计,2000年9月南极上空臭氧空洞的峰值为2940万平方公里,面积比3个美国还大^[17],2008年9月12日的南极上空臭氧空洞面积

超过了2700万公里^[18]。臭氧层具有吸收太阳紫外线的功能,被称为地球生命的“保护神”、“保护伞”,如没有臭氧层,地球上所有的陆生动物几乎都会被紫外线杀死,而臭氧层的被破坏和被削弱则会导致阳光中的紫外射线过量,人们生活这样的环境中就会得皮肤癌或眼病、免疫系统弱化等。据联合国环境署做出的最新评估,全球100多个国家和地区的12亿多人受到荒漠化的威胁。目前,全球荒漠化土地面积达3600万平方公里,占到整个地球陆地面积的1/4,相当于俄罗斯、加拿大、中国和美国国土面积的总和;其中有1.35亿人在短期内有失去土地的危险,这是目前世界饥民已增至5.75亿人的主要原因之一^[19]。国际自然资源保护联合会发表的《2004年全球物种调查》显示,全球有超过15000种地球物种濒临灭绝,灭绝速度超过了以往任何时候。科学家发现,人类活动造成的物种灭绝比自然灭绝的速度高1000倍,平均每小时就有一个物种灭绝^[20]。

为什么人与自然的矛盾如此尖锐呢?究其根源就是“人类中心主义”价值观在西方近代社会里占据统治地位。近代法国哲学家笛卡尔创立“主-客二元论”,在自然和人的分离对立中,人是主宰者,自然是被主宰的对象,主张“借助实践哲学使自己成为自然的主人和统治者”^[21]。英国哲学家培根和洛克把人类中心主义从理论推向了实践,培根认为,人类为了统治自然需要了解自然,从而找到征服自然的途径;洛克认为,人要有效地从自然的束缚下解放出来,对自然的否定就是通往幸福之路;康德提出“人是目的”,人的目的是绝对的价值,人要为自然立法,“人是自然的最高立法者”^[21]。这种价值观认为人是宇宙的中心,万物由神为人创造;人是主体,自然是客体;一切以人为中心,一切活动都以人类的利益为出发点和归宿;强调人与自然是二元分离对立的,人与自然的本质区别是人独立于自然,人不是自然的一部分;方法论是分析主义的,强调对部分的认识;人是目的,人是万物的价值尺度,自然界是没有价值的;人应该征服自然、主宰和支配自然;为了满足人类的需要可以肆意掠夺、破坏或毁灭自然。自工业革命以来,西方近代社会(第三世界国家在向西方学习的发展过程中也一样)就是在这种人类中心主义的指导下,不断地征服、掠夺、破坏大自然,很多时候都是“涸泽而渔,焚林而猎”,完全不顾将来,结果在取得重大成就的同时生态危机也伴随着出现了,人类的发展变得不可持续。

对照儒家自然观,很显然它与“人类中心主义”有着根本性的不同。儒家生态思想里的“天人合一”整体自然观,仁民爱物、和谐共存的生态伦理和保护自然,提倡生态消费,维持人类可持续发展的思想,对现代

见朱熹(宋)撰的《四书集注》中的《孟子·梁惠王章句(上)》篇。

社会处理人与自然关系有积极的指导作用。儒家认为天、地、人三者是一个不可分离的和谐整体,人与自然界的关系就是人与自己的关系,万物与我们都是息息相关的,他们就像自己的“四肢百体”,我们又怎么能肆意掠夺、破坏自己“四肢百体”呢?像爱护自己一样爱护周围的环境,环境会不好吗?还会有那么严重的污染吗?“钓而不纲,弋不射宿”,“取物不尽物”,“畋不掩群……不涸泽而渔,不焚林而猎”,我们的可再生资源还会枯竭嘛?很明显,儒家生态思想对当今建立和谐的人与自然关系的积极作用是不言而喻的。

四、结束语

人类历史几百万年,曾经多少璀璨的文明——玛雅、复活节岛、苏美尔、古巴比伦等等屹立于世,可是如今都消亡殆尽,只剩下名字残存在历史的记录中。究其根源就是他们不合理地处理人与自然界的关系,肆意破坏环境,使绿地变成了荒漠,最终也把自己的文明埋葬在尘沙之下。美国学者卡特和戴尔考察了包括尼罗河、美索不达米亚、地中海地区、印度河流域、黄河流域等历史上 20 多个古代文明的兴衰过程后,在《表土与人类文明》一书中说:“文明之所以会在孕育这些文明的故乡衰落,主要是由于人们糟蹋或毁坏了人类发展文明的环境,文明人跨越地球表面,在他们

的足迹所过之处留下一片荒漠。”^[22]在四大文明古国中:古巴比伦、古印度、古埃及和古中国,只有中华文明是连续传承的,其他的都换了人种。我们中华文明之所以能延续,儒家生态思想的作用是功不可没的,我们自古以来追究的就是“天人合一”或者“天、地、人”的和谐统一,爱护自然,保护环境,以求可持续发展。正是在这种思想的指导下,我们的农业才会兴盛几千年不衰,我们的资源环境才会历时几千年而仍完好,我们的文明才会传承至今而依旧璀璨。

近现代社会在“人类中心主义”价值观的指导下,以科学技术为工具,疯狂地掠夺、征服、破坏大自然,导致了严重的生态危机,威胁到整个人类的生存。实践证明,主张征服大自然的“主——客二元论”价值观是错误的,这条路是走不通的。1988 年 1 月,在第一届诺贝尔奖获得者国际大会上,一批诺贝尔奖获得者在巴黎开会结束时呼吁:“如果人类要在二十一世纪生存下去,必须回顾二千五百年,去吸取孔子的智慧。”全世界最聪明的人得出的这种结论,应当成为中华民族的共识,也应当成为全人类的共识。我们应当继承和发扬儒家生态思想,用它来驾驭科学技术这把“双刃剑”,克制它的有害面,只让其有利面发挥作用,使其给我们带来丰盛的财富而不破坏我们的环境。我们学习和应用西方的科学精神,继承和发扬儒家的生态思想,取两者之长,使我们的文明更加灿烂。

参考文献:

- [1] 李博. 生态学[M]. 北京: 高等教育出版社, 2006. 3-4.
- [2] 张正春,王勋陵,安黎哲. 中国生态学[M]. 兰州大学出版社, 2003. 5.
- [3] 李大西. 慧眼看世界[M]. 北京: 民族出版社, 2007. 244.
- [4] 李根蟠. (日) 原宗子, 曹辛穗. 中国经济史上的天人关系[M]. 北京: 中国农业出版社, 2002. 24.
- [5] 冯娟. 儒家“天人合一”的生态哲学及启示[J]. 和田师范专科学校学报, 2006, 26(3):215.
- [6] 王夫之, 陈玉森, 陈宪猷. 周易外传镜铨[M]. 北京: 中华书局, 2000. 631.
- [7] 闵宗殿, 纪曙春. 中国农业文明史话(编者的话)[M]. 北京: 中国广播电视出版社, 1991.
- [8] 闵宗殿. 明清时期的人工生态农业——中国古代对自然资源合理利用的范例[J]. 古今农业, 2000, (4):9-14.
- [9] 吴建新, 赵艳芝. 明清以来广东的生态农业类型 [J]. 中国农史, 2005, (4):29.
- [10] 张壬午, 胡梅. 生态农业的传统与创新——以生态农业“稻田养鱼”模式为例 [J]. 农业环境与发展, 2006, (5): 27-29.
- [11] 李永乐. 世界农业遗产生态博物馆保护模式探讨——以青田“传统稻鱼共生系统”为例[J]. 生态经济, 2006, (11): 39-42.
- [12] 席运官, 钦佩. 有机农业生态工程 [M]. 北京: 化学工业出版社 & 环境科学与工程出版中心, 2002. 13.
- [13] 任俊华. 论儒家生态伦理思想的现代价值[J]. 自然辩证法研究, 2006, 22(3):24.
- [14] 赵立. 借鉴古代环保遗产, 做好当今环保工作 [J]. 陕西环境, 1995, 2(4):12.
- [15] 先秦——南北朝时期的森林资源史料[DB/OL]. http://www.lystwh.com.cn/showgujin.asp?news_id=115. 2008
- [16] 王少波, 郑建明. 我国古代的环保法制及其对当代的启示 [J]. 国际商务(对外经济贸易大学学报), 2007, (6):91-92.
- [17] 南极上空臭氧层空洞达到 2000 年来最大[DB/OL]. http://news.xinhuanet.com/world/2006-10/04/content_5168580.htm. 2006.
- [18] 2008 发现第五大臭氧空洞[DB/OL]. <http://www.ceode.ac.cn/cn/browsedate.jsp?column=127&soncolumn=128&third-column=0&id=1684>. 2008.
- [19] 世界荒漠化概况 [DB/OL]. http://www.chinamil.com.cn/site1/2006ztptd/2006-10/09/content_609664.htm.
- [20] 潘锋. 专家推测地球生物面临新一轮大灭绝 [N]. 科学时报, 2007-08-28(3).
- [21] 钱俊生, 余谋昌. 生态哲学 [M]. 北京: 中共中央党校出版社, 2004. 258.
- [22] 王慧. 环境危机与文明危机 [J]. 资源与人居环境, 2008, (15):60.

[责任编辑 蒋民胜]